



LOS JÓVENES, LA FE Y EL DISCERNIMIENTO VOCACIONAL

Mayo 23 - 25, 2017

Eunan McDonnell, SDB

Por favor, sean tan francos como quieran: a los superiores les gusta ser desafiados ... si nos ayudase, desde su experiencia, a percibir cómo los jóvenes nos desafían a los religiosos a ser signos e instrumentos para ayudarlos a descubrir su vocación en la Iglesia, en cualquier dirección que los lleve, y de hecho ayudando a la Iglesia y a nosotros mismos a redescubrir nuestras vocaciones.

Tomé este consejo de la USG literalmente y espero plantear más preguntas que respuestas, pero preguntas que surgieron de mi experiencia de acompañar a los jóvenes, preguntas que pueden provocar reflexión y debate. Mi experiencia es obviamente limitada, y hablo dentro de cierto contexto cultural y de la tradición salesiana, pero la realidad de tal experiencia trasciende la situación particular para suscitar preguntas que son universalmente válidas para nuestra cultura secularizada y secularizante de hoy. Para facilitar esta exploración, me gustaría proponer el encuentro con Zaqueo (Lc.19: 1-10) como un posible marco para explorar los temas de la fe, el acompañamiento vocacional y el discernimiento con los jóvenes. Sin embargo, antes de hacer eso, necesito establecer cuál es la base esencial de cualquier llamada vocacional:

Déjate amar por Dios¹

Estas palabras de Santa Isabel de la Trinidad encapsulan **la vocación primaria** de cada persona humana. Cada elección vocacional es una respuesta que surge de esta realidad de ser amado por Dios. Como el discípulo amado nos recuerda, no se trata principalmente de nuestro amor por Dios, sino de Dios que nos ama primero (1Jn.4: 10). Por lo tanto, los Evangelios son precisamente como dice el papa emérito Benedicto, una "historia de amor", la historia de la búsqueda de Dios de su amor perdido, el romance más elevado posible.²

¹ Isabel de la Trinidad , *He encontrado a Dios*, Obras completas Vol.1 trad. Hna. Aletheia Kane OCD, (Washington: ICS Publications, 1984), 179.

² "El future del amor: Una lectura de "Deus Caritas Est" del Papa Benedicto en, John Milbank, El future del amor: Ensayos de Teología Política (USA: Cascade Books, 2009), 366. De hecho, el Papa emérito Benedicto XVI comenta que Dios ha escogido a toda la humanidad para su amor, más específicamente, ha elegido a Israel, y después a María y la Iglesia que es la esposa del Hijo de Dios . *Deus Caritas Est*, n.10.

Antes de hacer algo por Dios, estamos llamados a dejarnos amar por Dios, cuyo amor nos da la vida natural (creación) y la vida sobrenatural (bautismo) a través de la cual participamos en la vida del Hijo cuando el Espíritu de amor se vierte en nuestros corazones (Rm.5: 5). Cuando entramos en nuestro *Castillo Interior* y pasamos por varias mansiones hacia nuestro centro más profundo, tomamos conciencia del Dios que mora en nosotros (Santa Teresa de Ávila). Nuestro corazón es 'el paraíso de Dios'³ (San Francisco de Sales) porque somos 'su morada y su habitación interior secreta y su escondite (San Juan de la Cruz) ... no podemos estar sin él. He aquí, exclama el esposo, el reino de Dios está dentro de ti ".⁴ Una de las suposiciones básicas del acompañamiento espiritual es, por lo tanto, que no llevemos un Dios ausente a los jóvenes, sino que viajemos con ellos en su descubrimiento de Dios que Ya habita en sus corazones. Por supuesto, esto presupone que el acompañante o el director espiritual ha hecho el viaje en su propio corazón para caminar con el joven en su descubrimiento de la presencia de Dios.

Cualquier vocación es, por lo tanto, vivir de este misterio expresado sucintamente en la máxima salesiana: ¡Vive Jesús! Esta es la vivencia de nuestra vocación bautismal donde hemos sido incorporados a Cristo. Nuestra "vida entera" consiste en hacer que esta realidad cobre vida. Debemos volvernos cada día un poco más de lo que somos en el bautismo y lo que Jesucristo es por naturaleza: el Hijo de Dios.⁵ "Como lo expresa Santa Isabel de la Trinidad, 'Espíritu de amor ... crea en mi alma una forma de encarnación de la Palabra: que pueda ser otra humanidad para Jesús en la que pueda renovar todo su Misterio ".⁶

Que somos creados por amor (arqueológico) y destinados al amor (teleológico) es la corriente que lleva adelante la vida religiosa como se ejemplifica en el principio y la base ignaciana (*Ejercicios Espirituales*) o en el *reditus ad cor* monástico. Como Jean Marie Howe proclama:

El viaje a casa es un viaje del corazón. La vida monástica es un dedo que apunta hacia adentro, indicando el camino que conduce al centro más profundo, al verdadero yo: el camino de *reditus ad cor*. Cuando regresamos al corazón, volvemos a nosotros mismos; reclamamos el paisaje interior del corazón como nuestro. La vida monástica es esencialmente un proceso de despertar el corazón adormecido, liberar la vida dentro de nosotros y seguir su ejemplo.⁷

Este es uno de los principales objetivos de la dirección espiritual: permitir a los jóvenes volver a conectarse con el núcleo de su ser, su corazón y tomar decisiones y hacer opciones desde allí. Al reconocer que son amados por Dios, descubren que los talentos que residen en su profundidad interna son un llamado al servicio del mundo.

³ Borrador original de *Tratado del amor de Dios* San Francisco de Sales, ch. 5.

⁴ El cántico espiritual" de San Juan de la Cruz, stanza 1, pars 7 y 8 in: Kieran Kavanaugh O.C.D. y Otilio Rodriguez O.C.D [Trans], *The Collected Works of St. John of the Cross* (Washington: ICS. Publications, 1991), 480.

⁵ Fañçois Corrigan, *The Spirituality of St Francis de Sales: A Way of Life*(Bangalore: S.F.S Publications, 1992),12.

⁶ Aletheia Kane OCD, [trans.] *Complete Works of Elizabeth of the Trinity*, vol.1 (Washington, ICS Publications, 1984), 183-184.

⁷ Jean-Marie Howe, *Secret of the Heart: Spiritual Being*, (Kalamazoo, Michigan: Cistercian Publications, 2005), 35.

Esta idea está escondida en la palabra vocación misma, que está enraizada en la palabra latina para "voz". Vocación no significa un objetivo que persigo. Significa una vocación que escucho. Antes de que pueda decirle a mi vida lo que quiero hacer con ella, debo escuchar a mi vida diciéndome quién soy".⁸

Desconectado de su corazón, el joven corre el riesgo de seguir un ideal elevado que es irreal y una distorsión de su verdadero yo. Ellos 'terminarán viviendo desde afuera hacia adentro, y no desde adentro hacia afuera [...] Puede ser una manera noble de vivir, pero no es su propia vida, sino una vida que imita a los héroes en vez de escuchar su corazón'.⁹ El viaje al corazón es el viaje al verdadero yo, donde descubrimos a Dios viviendo en nosotros, noverim me, noverim te (San Agustín). Como San Ireneo nos recuerda, le damos gloria a Dios al convertirnos en la persona que Dios nos ha creado. Dentro de esta tradición, San Francisco de Sales escribe: "seamos lo que somos y seamos así, para honrar al Maestro Artesano cuya obra somos".¹⁰ A otro correspondiente le escribe aún más revelador: "No siembres tus deseos en el jardín de otra persona; solo cultiva lo tuyo lo mejor que puedas; no deseen ser más que lo que son, sino que deseen ser completamente lo que son ... Créame, este es el punto más importante y menos entendido en la vida espiritual."¹¹ "Tal consejo es particularmente relevante para los jóvenes en la agonía del desarrollo humano y espiritual. Si se desconecta de su corazón, o centro más profundo, es muy probable que el joven busque una fuente externa o se sienta tentado a imitar a los demás. 'Sé quien eres' contiene un llamado para *convertirte* en la persona que Dios te ha creado, acompañado con la admonición 'no anheles ser otro que lo que eres'. El rol del acompañante espiritual es extraer este potencial dentro de la persona joven y "prevenir" cualquier cosa que pueda ser perjudicial para su desarrollo. Si bien es cierto que, como dice San Francisco de Sales, cada joven es la obra maestra de Dios¹², el vértice de la creación¹³ y "una obra de arte"¹⁴, es igualmente cierto que cada joven es "una obra de arte inconclusa". Al acompañar a los jóvenes, para permitirles tomar decisiones que reflejen su bondad interior, el acompañante espiritual se compromete activamente con el joven en la obra creadora de Dios.

1. Jesús entró en Jericó y atravesaba la ciudad cuando un hombre llamado Zaqueo se le acercó (Lc 19:1-2)

Jesús está *pasando* por la ciudad, en otras traducciones se destaca la idea del paso de Jesús por Jericó. No es su intención, por lo tanto, detenerse, pero lo hace en respuesta al deseo de Zaqueo de conocerlo. Inmediatamente nos confronta con la espiritualidad de la interrupción: podemos garantizar que cuando nos involucramos en el ministerio juvenil, a menudo se nos llamará a dejar de lado nuestros planes para responder a las necesidades de los jóvenes. No operan de acuerdo con nuestro horario y esto implica un **ascetismo real** de nuestra parte para estar abiertos y disponibles para los jóvenes. Muy a menudo los jóvenes no se acercan a nosotros en busca de dirección espiritual, sino para que los ayudemos a resolver algún problema o dificultad que están atravesando en ese momento. En

⁸ Parker J. Palmer, *Let Your Life Speak: Listening for the Voice of Vocation* (San Francisco: Jossey-Bass, 2000), 4.

⁹ Ibid, 3.

¹⁰ M. Wright and J. F. Power. Trans. Péonne Marie Thibert. *Francis de Sales and Jane de Chantal: Letters of Spiritual Direction* (New York: Paulist Press, 1988), 112.

¹¹ *Letter to Président Brulart*, June, 1607, *Oeuvres Edition Annecy XIII:289-292*. Hereafter, *OEA*

¹² *OEA V:165*.

¹³ *OEA IX:343*.

¹⁴ Eph. 2:10.

consecuencia, el comienzo del viaje a menudo se lleva a cabo en situaciones informales donde el director espiritual y la persona joven participan en otras actividades que no están directamente relacionadas con la dirección espiritual. Con el tiempo, las reuniones pueden ser más formales, espaciadas regularmente e incluso llevadas a cabo con cita previa.

Inicialmente, puede parecer que estamos perdiendo el tiempo, pero se puede garantizar que ese "tiempo perdido" es esencial para que la persona joven crezca en confianza. A medida que la relación se desarrolla, a menudo nos preguntan por qué hemos elegido esta forma de vida. Tales preguntas a menudo enmascaran su propia búsqueda de significado mientras se preguntan qué camino deben seguir. Tenemos que dejarnos interpelar por los jóvenes, y esas preguntas pueden hacernos sentir incómodos. Si nuestra forma de vida es demasiado inaccesible para los jóvenes, entonces, podemos protegernos de ser cuestionados y desafiados por ellos. ¿No es esto lo que sustenta la llamada del Papa Francisco para que nos volvamos "pastores que viven con el olor de las ovejas"¹⁵ y "abrir nuestras puertas para que si alguien, movido por el Espíritu, viene a buscar a Dios, no encuentren la puerta cerrada? Podemos estar comprometidos con los jóvenes en diversas actividades, pero ¿Nos separamos de ellos cuando se trata de la oración comunitaria? ¿Qué tan accesible es nuestra oración comunitaria a los jóvenes?

Aunque comencemos con lo que concierne a la persona joven, a medida que se desarrolla el diálogo, el problema que se presenta adquiere menos importancia a medida que comenzamos a explorar lo que Dios les está diciendo a través de esa situación de vida. A menudo, en el centro de su insatisfacción, el descontento, la frustración o el dilema es una desconexión con su corazón. Esto puede sonar extraño, pero a menudo es cierto que podemos estar viviendo a cierta distancia de nosotros mismos. A menudo no nos sentimos en casa con Dios que está viviendo dentro de nosotros porque somos nosotros los que no tenemos hogar. Esto es particularmente cierto en la adultez joven, donde la influencia de la presión social es tan grande que muchos jóvenes se ven obligados a cumplir las expectativas de los demás. Puede haber una tendencia demasiado humana de buscar la aprobación de los demás, "temer cómo nos ven los demás, deseando eludir su juicio o deseosos de admiración." Solo lograremos verdaderamente la libertad interior cuando comencemos a aprender a mirarnos a nosotros mismos. la forma en que Dios nos mira a través de su Hijo, "bajo la amorosa mirada misericordiosa del Señor".¹⁶

Desconectados de su propio corazón, sin este puerto interior, se encuentran a la deriva en el mar de la vida y terminan perdiéndose. Esto es particularmente cierto en el área de las relaciones humanas. Los jóvenes que buscan amor a menudo se conforman con menos, adaptándose a los deseos de la otra persona debido a su necesidad de ser amados. En consecuencia, se encuentran atrapados en relaciones infelices o experimentan una sensación de ser utilizados y, por lo tanto, salen heridos por la experiencia. Cuando las relaciones son problemáticas, el enfoque en la dirección espiritual está en lo que Dios está diciendo a través de la relación. ¿Qué es lo que revela acerca de mi corazón? ¿Estoy buscando la autogratificación, pidiéndome que me trascienda por el bien del otro, que me llamen a la tolerancia, la paciencia o el perdón? El enfoque en lo que Dios está diciendo a través de esta relación hace que la dirección espiritual sea distinta de la orientación u otras

¹⁵ Pope Francis, Chrism Mass, 28th March 2013.

¹⁶ Philippe, *Time for God*, 46.

relaciones de ayuda.¹⁷

2. Zaqueo se le acercó, era un rico recolector de impuestos. (Lc 19:2)

A pesar de su riqueza, Zaqueo está insatisfecho. De manera similar, los jóvenes de hoy viven en una cultura que a menudo pospone las preguntas más profundas, especialmente con respecto al compromiso, y alienta el síndrome de L'Oréal para embellecer la imagen, acumular riqueza material y pasar un buen rato ya que "lo valgo". "¿Dios llama a menos personas hoy o es más difícil escuchar su llamado hoy? Con todas las voces en competencia que emanan de nuestra cultura, redes sociales, internet y con una clara aversión al silencio, ¿cómo es posible escuchar la voz de Dios mientras susurra en nuestro corazón? Como dice el padre Pascual Chavez:

“ Los jóvenes de hoy a menudo viven en un ambiente que apenas favorece la vida espiritual. Están inmersos en una cultura del consumismo y la ganancia, del disfrute personal y la satisfacción inmediata de los deseos. Por otro lado, encontramos en adolescentes y jóvenes una búsqueda de una vida interior, un esfuerzo por descubrir su propia identidad y una apertura a la búsqueda de una experiencia de lo Trascendente ”.¹⁸

Vivimos en un mundo donde los valores religiosos a menudo están en desacuerdo con lo que se promueve y la gente a menudo se describe a sí misma como "espiritual, no religiosa". Este reconocimiento de lo espiritual es un testimonio del hecho de que hay una realidad más profunda que la material, y sin embargo, incluso lo espiritual es una noción ambigua que a menudo alimenta un cierto narcisismo. A diferencia de la religión, que es relacional y orientada a la comunidad, la espiritualidad como cualquier 'producto' está ahí para hacerme sentir mejor.

Vivimos en un mundo secularizado y rápidamente secularizado, y la vida consagrada no es inmune a ello. M.P. Gallagher argumenta que en este milenio la apatía se ha convertido en el tipo dominante de incredulidad, no solo en Irlanda, sino en todo el mundo occidental. Hay una nueva generación de 'jóvenes bautizados cuyas experiencias formativas con la religión o la Iglesia son tan escasas que no existen' y para quienes 'Dios se ha perdido pero no se le extraña'.¹⁹ Aquellos que sí toman el camino de la fe en serio a menudo se sienten aislados y sin apoyo, ya que son testigos del "encanecimiento y vaciamiento" de la Iglesia.²⁰ Los jóvenes, hoy, son "herederos de una condición 'modernista' que experimentó la muerte de Dios, el colapso de la cristiandad y la certeza perdida de la verdad". Las primeras generaciones lograron "evitar la sensación de cataclismo al ignorarla, seguir con el negocio de la vida o diciéndonos a nosotros mismos que las cosas mejoran todo el tiempo".²¹

¹⁷ In relation to how the spiritual director can benefit from exposure to contemporary psychological research see, Carolyn Gratton, *The Art of Spiritual Guidance* (Bangalore: Claretian Publications, 1996).

¹⁸ Pascual Chavez Villanueva, *Come and See, The Need for Vocation Ministry in ACTS, 409*, (Rome: 2011) 30.

¹⁹ M.P. Gallagher, *Clashing Symbols: An Introduction to Faith and Culture* (London: Darton-Longman-Todd, 2003), 130-1.

²⁰ Daniel O'Leary, *New Hearts, New Models: A Spirituality for Priests* (Dublin: Columbia Press, 1997), 22.

²¹ Tacey, *The Spirituality Revolution: The emergence of contemporary spirituality* (Hove and New York: Brunner-Routledge, Taylor & Francis Group, 2004), 179.

David Walsh ofrece un análisis intrigante de cómo "la rebelión contra Dios y la divinización correlativa de la humanidad no son fenómenos puramente modernos (Voegelin) sino el punto final de un proceso que se ha estado desarrollando en la civilización occidental desde el colapso de la síntesis medieval de los órdenes espirituales y temporales. Todo el proceso de secularización, por lo tanto, no es tanto la eliminación de lo sagrado sino "la absorción de lo sagrado en el ser humano, a través de experiencias gnósticas en tanto que son una expansión del alma hasta el punto en que Dios queda integrado en la existencia del hombre/mujer".²² No tenemos necesidad de Dios porque nos hemos convertido en Dios. Esto sucede porque se abolió la otredad de Dios que conduce a una fusión de esencias humano-divinas, simultáneamente abrogó la trascendencia de Dios y prescindió de mi condición de criatura. Esto es particularmente evidente en el fenómeno de la espiritualidad de la Nueva Era, a la cual la vida religiosa no ha sido inmune. Necesitamos interrogarnos y preguntarnos: ¿Ha reemplazado esa pseudoespiritualidad una auténtica espiritualidad verdadera del Evangelio en la formación de jóvenes religiosos? ¿La vida religiosa, en su deseo de ser relevante, ha buscado lo nuevo y lo novedoso y ha prescindido de lo esencial? ¿Ha habido una psicologización del Evangelio? En el impulso hacia el desarrollo holístico y la formación, ¿Lo espiritual ha sido reemplazado por lo psicológico? Planteo estas preguntas porque nos lleva a una pregunta importante: ¿Con qué estamos alimentando a los jóvenes?

Dadles vosotros de comer (Marcos 6: 37) ... Los jóvenes tienen hambre. No muy diferente de la mujer del pozo que seguía insatisfecha a pesar de haber bebido del pozo de muchas relaciones, sin embargo, todavía anhelaba "el agua de la vida" (Jn.4: 14). Hay una sed en el espíritu humano que no se apaga con otra cosa que no sea Dios. El rechazo o el abandono de las prácticas católicas tradicionales entre los jóvenes y el giro hacia otras espiritualidades aún apuntan a esta sed inherente del espíritu humano. El NSYR (Estudio Nacional de la Juventud y la Religión) *muestra la fe de los jóvenes de hoy, junto con las prácticas y creencias de los adolescentes y sus padres.*²³ La conclusión no es sorprendente: "Las religiones reales entre los adolescentes de EE. UU. Se centran en sentirse bien, felices, seguros y en paz ... sobre la consecución del bienestar subjetivo, la capacidad de resolver problemas y llevarse bien con otras personas."²⁴ Reflexionando sobre esto, Kenda Creasy Dean argumenta que "las iglesias parecen haber ofrecido a los jóvenes una especie de" teología del comensal ", una religión barata pero satisfactoria, cuyos dioses requieren poco en fidelidad o sacrificio, más fácil de digerir que ' dar la vida por los demás ... La importancia de ser amable, sentirse bien consigo mismo y dejar a Dios para las emergencias."²⁵ La imagen operativa de Dios en esto es el Dios mayordomo o el salvavidas, que observa desde las líneas laterales hasta que se le llama, escuchando sin prejuicios y ayudando a los jóvenes a sentirse bien consigo mismos. "A la mayoría de los adolescentes no les preocupaba que pudieran fallarle a Dios. Mientras Dios exija poco, los adolescentes son libres de invertir poco. Todos están felices".²⁶ De la experiencia personal con jóvenes, agregaría que esta forma de **deísmo terapéutico moral** se puede resumir en la frase de que Dios nos ama

²² Walsh, *After Ideology: Recovering the Spiritual foundations of Freedom* (Washington, D.C.: The Catholic University of America Press, 1990), 99.

²³ The study (2001-2005), performed by sociologist, Dr. Christian Smith, Melinda Lundquist Denton and colleagues at the University of North Carolina.

²⁴ Christian Smith and Melanie Lundquist Denton, *Soul-Searching* (USA: Oxford University Press, 2005), 262.

²⁵ Kenda Creasy Dean, *Almost Christian*, USA: OUP, 2010), 10.

²⁶ *Ibid*, 77.

incondicionalmente. Aprendemos de las Escrituras que el amor de Dios es inmutable (Jm.1: 17), firme (Ps.136), fiel (Dt.7: 9), pero ¿Se describe ese amor como incondicional? ¿Es esto bíblico o algo que se ha transferido de la psicología a la espiritualidad en el sentido de una consideración positiva incondicional? Si, en el pasado, sufrimos de una mentalidad jansenista que infundió un temor impío a Dios, ¿Ha oscilado el péndulo en la dirección opuesta hoy? Ser alimentado con una dieta básica del amor incondicional de Dios a menudo se traduce para el joven que *no importa lo que hagas, Dios siempre te amará*. ¿El amor del Evangelio nos exige? Contar la historia cristiana de hoy nos involucra para hacer frente a "una crisis de credibilidad". Los tiempos cambiantes han dejado algunos sentimientos sintonizados con el mundo de los jóvenes. ¿Cuántos de nosotros somos ahora tan seculares como el mundo que nos rodea? ¿Hemos optado por vivir una forma de mediocridad que carece de energía y desafío? ¿Hemos recurrido al hiperactivismo?²⁷

3. Trataba de ver quién era Jesús... pero no podía a causa de la gente (Lc 19:3)

Al igual que Zaqueo, esta ansiedad del corazón nos lleva a rechazar lo finito como un lugar de descanso porque el espíritu humano está hecho para el infinito. Y, sin embargo, este movimiento hacia adelante puede ser fácilmente cortocircuitado por 'la multitud'. ¿La vivencia de nuestra vida consagrada siempre da testimonio de esta sed de lo trascendente o nos sentimos demasiado cómodos y nos conformamos con menos? ¿Sería una acusación de nuestra forma de vida si cumpliéramos esta función de la *multitud* al evitar que un joven se encuentre realmente con Jesús?

Los jóvenes de hoy nos llaman a volver a ser mujeres y hombres de oración. No están impresionados por lo que hacemos porque vemos que muchas organizaciones seculares hacen un trabajo similar, quieren saber por qué lo hacemos. ¿Ven en nosotros hombres y mujeres que han "dejado de lado la oración personal, diciendo que debemos buscar a Dios en la humanidad; y en la búsqueda de Dios, hemos abandonado a Dios."²⁸ En muchos sentidos, Dios está desapareciendo o eclipsando en nuestro mundo. Nuestra tarea es hacer que Dios vuelva a la conversación normal. No me refiero necesariamente a hablar de Dios sino a testificar a Dios para que nuestro modo de vida provoque la pregunta de Dios. Los jóvenes quieren que respondamos a la pregunta que Jesús les hizo a sus discípulos: ¿Quién dices que soy? (Marcos 8: 29) Quieren saber si tenemos una relación con el Dios viviente y, de ser así, cómo afecta esta relación en nuestro estilo de vida, elecciones, decisiones, etc.

Señor, enséñanos a orar (Lc 11: 1) ... El testimonio de Jesús absorto en la comunión amorosa con su Abba-Padre inmediatamente despierta el hambre de oración en los corazones de sus discípulos. ¿Nuestra forma de vida evoca una respuesta similar entre los jóvenes? Especialmente las congregaciones que están involucradas en el ministerio activo ¿Es la oración un valor real o un valor notional?²⁹ Hablando como salesiano, creo que

²⁷ Pascual Chavez, Acts of the General Council, 'Da Mihi Animas, Cetera Tolle'; Charismatic Identity and apostolic zeal, Roma, Direzione Generale Opere Don Bosco, no. 394 (July-September 2006), 9.

²⁷ Fr Patrick Hennessy SDB, 'Salesian Youth Ministry in Ireland Today within an European Context' in *Journal of Salesian Studies* 15 (2007), 136.

²⁸ Ignacio Larrañaga ofm Cap, *Sensing Your Hidden Presence: Toward Intimacy with God* (Quebec, Editions Paulines, 1992), 25.

²⁹ John Henry Newman distinguishes between a *value* we give lip service to as being important (*notional value*) or a value that we live in our daily life (*real value*).

nuestra herejía fundamental es que miremos a Don Bosco e intentemos imitar el trabajo que hizo, sin tener la unión con Dios que él tenía. Nosotros, a menudo, somos simplemente activos, mientras que, para Don Bosco, su trabajo fue un desbordamiento de su relación con Dios (éxtasis de acción). Los que conocieron a Don Bosco lo describieron bien como un hombre de oración: "Si quieres vivir según el espíritu de Don Bosco, nunca debes perder de vista su vida interior ... la vida interior es el sentido espiritual que siempre debe acompañarnos, es la presencia en nosotros de Dios que es recordado, invocado y amado "(Beato Felipe Rinaldi).

La oración, en consecuencia, se entiende no como algo que *hacemos*, sino como una *respuesta a Dios*, que nos atrae continuamente. Dios es quien toma la iniciativa. Estamos invitados a responder con amor a Dios, quien primero nos amó para que existiéramos. Como lo expresa Santa Teresita de Lisieux, "la oración no es principalmente una actividad sino una forma de estar con Dios. La oración tiene que ver con dónde está nuestro corazón en cada momento de nuestra vida, en las pruebas, así como en las alegrías".³⁰ En resumen, la oración nos permite ser poseídos por el amor de Dios que quiere entrar en una profunda amistad mutua con Nosotros. Para crear esta amistad, no solo necesitamos tiempo para orar, sino también, una conciencia de que ciertos estilos de vida facilitan u obstaculizan la oración.³¹ Santa Teresa de Ávila enfatiza este aspecto de la oración como la amistad con Cristo³² que contrarresta la tendencia narcisista del *Deísmo Terapéutico Moralista*. A través de la práctica de la oración, el centro de gravedad cambia gradualmente de uno mismo a Dios. Siempre es importante ayudar a los jóvenes a tomar conciencia de su imagen operativa de Dios en este viaje de oración. A menudo habrá un conflicto entre sus ideas de Dios y el Dios que encuentran en la oración; el Dios que han creado a su propia imagen y semejanza y el Dios de las sorpresas que se abre paso en la oración. Según mi experiencia, los jóvenes son a menudo analfabetos cuando intentan comunicar lo que está sucediendo en sus oraciones. Es importante, por lo tanto, alentarlos a reflexionar sobre su experiencia, revisar su oración y llevar un diario de oración. Introducir a los jóvenes a diferentes métodos de oración es de una importancia inestimable y en las primeras etapas de la oración mental, algún método o estructura particular es esencial. Al igual que cualquier edificio que necesita andamios, la oración mental al comienzo requiere apoyos que luego pueden abandonarse a medida que uno avanza en la oración. Orar con las Escrituras es fundamental porque 'la Palabra de Dios da lugar a una relación personal con el Dios viviente'.³³

¿Por qué la oración, que es tan esencial para nuestra forma de vida consagrada, sin embargo la enfatizamos? Simplemente porque

cuanto menos oramos, más se desvanece Dios en la distancia. Lentamente se convierte en una "idea" sin sentido y sin vida. Nadie quiere ser, relacionarse o vivir con una idea; ni nos estimula en tiempos de lucha o desafío. Así es como Dios deja de ser Alguien y se diluye hasta el punto de ser una realidad

³⁰ Aloysius Rego, *Holiness for all: Themes from St Thérèse of Lisieux* (Oxford: Teresian Press, 2009), 100.

³¹ No hay duda de que si le damos tiempo a Dios, encontraremos tiempo para los otros también, Cuando prestamos atención a Dios aprendemos a prestar atención a los otros. La oración nos da la gracia de vivir cada momento de la vida con mayor fruto. Jacques Philippe, *Time for God* (London: St Paul's, 2005), 30.

³² La oración en mi opinión no es otra cosa que el íntimo compartir entre amigos, eso significa pasar tiempo frecuentemente a solas con aquel que sabemos que nos ama" "La vida," Capítulo 8 par. 5, traducido por Kieran Kavanaugh, O.C.D. y Otilio Rodríguez, O.D.C., *Collected Works of St Teresa of Avila*, Vol.1 ((Washington: ICS Publications, 1976), 167.

³³ San Juan Pablo II, *Vita Consecrata*, n.94.

distante y ausente ... si dejamos de orar durante un largo período de tiempo, ¡Dios "muere!" ... no en sí mismo, sino que muere en nuestros corazones. Dios "muere" como una planta marchita que hemos olvidado regar.³⁴

Como nos recuerda San Bernardo;

La persona sabia verá su vida más como un depósito que como un canal. El canal vierte simultáneamente lo que recibe; el depósito retiene el agua hasta que se llena, luego descarga el desbordamiento sin pérdida para sí ... Hoy en día hay muchos en la Iglesia que actúan como canales, los depósitos son demasiado raros ... Usted también debe aprender a esperar esta plenitud antes de derramar tus dones, no intentes ser más generoso que Dios ".³⁵

4. Se adelantó corriendo y subió a un sicómoro para verlo, pues iba a pasar por allí (Lc 19:4)

Dios respeta el brote de deseo en su corazón y el esfuerzo que hace para ponerse en una posición para encontrar a Jesús. Él nunca ha conocido a Jesús pero tiene el deseo de hacerlo. Como religiosos consagrados, sin duda cada uno de nosotros tiene nuestro propio sicómoro personal donde Dios nos ha encontrado, pero a un nivel más profundo, podemos preguntar, ¿Es la vida religiosa hoy un árbol sicómoro para los jóvenes? ¿Les ofrecemos un punto de vista desde el que puedan ver las cosas de manera diferente, descubrir lo que es verdadero en lugar de las falsas verdades que a menudo les son vendidas? ¿Están nuestras comunidades religiosas dispuestas a comprometerse con nuestra fe? ¿No sólo brindamos oportunidades para conocer a Jesús, sino también, para acompañar a los jóvenes en su viaje con el Señor? El Papa Francisco escribe:

"Invito a todos los cristianos, en todas partes, en este mismo momento, a un encuentro personal renovado con Jesucristo, o al menos a una apertura para permitir que él los encuentre; Les pido a todos que hagan esto infaliblemente cada día. Nadie debería pensar que esta invitación no es para él o para ella, ya que "nadie está excluido de la alegría que trae el Señor". El Señor no defrauda a los que toman este riesgo; cada vez que damos un paso hacia Jesús, nos damos cuenta de que ya está allí, esperándonos con los brazos abiertos ".³⁶

Crear un sentido de comunidad donde los jóvenes puedan compartir su fe se está volviendo cada vez más esencial en un mundo donde dicha fe se relega a la esfera privada y, a menudo, se ridiculiza. De hecho, los jóvenes tienen un gran deseo de comunidad, un sentido de pertenencia y seguridad en un mundo donde las relaciones se han fragmentado y carecen de compromiso.

Para el joven idealista, la realidad muy humana de la vida comunitaria puede llevar a una cierta desilusión e, incluso, a la desilusión. ¿Cómo respondemos a sus críticas? Es necesario ser exigente en cuanto a sus críticas: 1) Como comunidad, debemos resistirnos a ponernos a la defensiva, ya que tales críticas pueden ser "proféticas", desafiándonos a reavivar el entusiasmo inicial de nuestro compromiso original y desafiando varios estilos de vida a los que nos hemos acostumbrado. 2) Por otro lado, las críticas pueden emanar de un idealismo que no aprecia a nuestra humanidad herida y quebrantada que requiere compasión. Se dice que San Bernardo dijo, "Si no hay un miembro difícil en tu comunidad, ¡sal y consigue uno!"

³⁴ Ignacio Larrañaga ofm Cap, *Sensing Your Hidden Presence: Toward Intimacy with God* (Quebec, Editions Paulines, 1992), 27-28.

³⁵ St Bernard, *Commentary on The Song of Songs* (Germany: JazzybeeVerlag, 2016), 88.

³⁶ *Joy of the Gospel*, n.3.

Si tales críticas surgen de un espíritu crítico, culpable o enojado, entonces, bien pueden ser una invitación al joven para mirar lo que está sucediendo dentro de su propio corazón. ¿Están siendo invitados a crecer en compasión, tolerancia, aceptación e incluso perdón, hacia aquellos con quienes están compartiendo sus vidas? Aquí es donde el acompañamiento espiritual es esencial, porque puede haber una tendencia narcisista a ver que la comunidad existe para satisfacer mis necesidades, en lugar de aprender auto-trascendencia para convertirse en un regalo para los demás. Hay una necesidad de lograr un equilibrio entre acomodar las nuevas demandas que se nos hacen a través de los jóvenes, y desafiarlos gentilmente con la sabiduría heredada de las edades que demandan prácticas cuyo valor no es inmediatamente aparente.

5. "Y cuando Jesús llegó a aquel sitio, alzando la vista, le dijo: «Zaqueo, baja pronto; porque conviene que hoy me quede yo en tu casa.»(Lc 19:5)

Algo nuevo sucede en la vida de Zaqueo, ¡es la primera vez que alguien tiene que mirarlo! Pero, ¿qué pasó en esa mirada entre Jesús y Zaqueo? ¿Qué le fue comunicado? ¿Qué fue intercambiado? Me arriesgaría a adivinar que la 'mirada' comunica el amor de Dios que transforma el corazón de Zaqueo que se había encogido por varias razones, pero se expandirá una vez más con amor. Zaqueo se siente amado por Dios, lo que más tarde impulsará su respuesta generosa porque ahora está en posición de escuchar su corazón.

El hecho de que Jesús se detenga y lo note señala la esencia de la compasión y un primer paso necesario en la orientación vocacional. ¿Cuál es el lugar donde los jóvenes se encuentran con Jesús? En el mundo de los jóvenes de hoy, es probable que sea la zona de las relaciones y los medios. Necesitamos detenernos, tomar conciencia, verlos. Por supuesto, Jesús lo usa como una oportunidad para educar a la multitud mientras saca a la luz sus prejuicios. Jesús sabe leer los corazones, pero también sabe su nombre, ¡lo llama Zaqueo! Al hacerlo, lo reta a "reconocer a quien te reconoce. Porque te conozco, no de una manera general junto con otras personas, sino personalmente."³⁷ Cada invitación vocacional es una llamada personal que los llama por su nombre, es nuestra tarea como religiosos consagrados facilitar tal reunión. El acompañamiento vocacional no debe apuntar solamente a la formación espiritual grupal para los jóvenes, sino que debe apuntar a esta compañía espiritual individual. La compañía espiritual personal del joven es "el elemento fundamental en todos los jóvenes y en el ministerio vocacional".³⁸ Sin esta compañía espiritual individual, toda formación grupal quedará incompleta.³⁹

La historia de Zaqueo ilustra muchos de los elementos que encontramos en la llamada vocacional y en el camino de muchos jóvenes. Hay un anhelo de ser aceptado y amado. Del mismo modo que no podemos eludir el contexto cultural en el que se llama a los jóvenes, tampoco podemos pasar por alto su historia personal que los ha llevado a este punto de búsqueda y cuestionamiento. Por lo general, falta algo, están buscando, sus corazones también se han reducido debido a varias experiencias de vida. Especialmente en la sociedad occidental, hay una ruptura en la vida familiar, y en particular, de mi experiencia de la

³⁷ Pope St Gregory the Great, *Homily 25.4-5*, in *Divine Office III*, 121*.

³⁸ Pascual Chavez Villanueva, *Come and See*, 32.

³⁹ Fr Louis Grech SDB, *Salesian Spiritual Companionship with Young People Today Inspired by the Praxis and Thought of St John Bosco*, Malta University, Unpublished doctoral thesis, 2017.

dirección espiritual con los jóvenes, existe lo que yo llamaría una "herida de padre". Muchos jóvenes que experimentan a sus padres como físicamente ausentes, emocionalmente inasequibles o distantes, miran al director como una figura paterna sustituta. A menudo hay problemas con la madre, pero me parece que la "herida del padre" es más prevalente tanto para los hombres como para las mujeres jóvenes. Por supuesto, esta necesidad no realizada de afecto y reconocimiento en los jóvenes se repite con el director espiritual cuando el joven busca desesperadamente la aprobación / atención que no ha recibido en casa. Esto no deja de tener sus peligros, porque si esta relación de cuidado no se guarda cuidadosamente, existe el potencial de una relación co-dependiente que puede convertirse en seducción y / o abuso. El enfoque debe permanecer en la relación del joven con Dios, no en los sentimientos y la situación de vida del joven, sino en lo que Dios le está comunicando a través de tales experiencias. Esto requiere una comprensión correcta de la "amistad espiritual" como se evidencia en la tradición salesiana. Una de las cualidades definitorias de una amistad espiritual, que lo distingue de la amistad natural, es que se centra en el amor de Dios. Dado que la relación primaria que se va a compartir con los demás es el amor de Dios, entonces, esta relación siempre es triangular, ya que involucra al director, al destinatario y, lo más importante, a Dios. San Francisco de Sales concluye que el Espíritu Santo es "el autor de tales amistades" y las personas cuyos corazones están en el corazón de Dios atraen a otros a una unión similar."⁴⁰ Este enfoque requiere una supervisión continua para evitar que la relación de la dirección espiritual degenera en autogratificación para el director donde se satisfacen sus necesidades.

Al igual que la joánica 'quedar' (*μενω*), la invitación lucana a Zaqueo reconoce la necesidad de ir más allá de darle la bienvenida a Jesús para que permanezca y se quede con él. En la historia de Emaús, los discípulos también invitan a Jesús a quedarse con ellos, pero aquí tenemos un cambio interesante en el que es Jesús el que se queda con Zaqueo y sin tardanza: hoy. ¿Cuántas oportunidades perdidas hemos tenido, como religiosos consagrados, porque no hemos respondido a esta urgencia divina de **hoy**? Dentro de la tradición salesiana, San Juan Bosco nos ha animado a acompañar a los jóvenes para entrar con ellos por la puerta principal de su casa, pero dejar la puerta trasera de nuestra casa con ellos. En resumen, necesitamos comenzar donde están los jóvenes y viajar con ellos para que su encuentro y permanencia con el Señor les permita escuchar la llamada de su corazón.

Lo que es esencial para que los jóvenes discernan su vocación es que, como religiosos consagrados, practiquemos lo que predicamos. Más que nunca, los jóvenes necesitan testigos del Evangelio. Como escribe el Papa San Juan Pablo II:

Hoy la gente confía más en los testigos que en los maestros, en la experiencia que en la enseñanza, en la vida y en la acción que en las teorías. El testimonio de una vida cristiana es la primera e irremplazable forma de misión. Jesús proclama las Buenas Nuevas, no solo por lo que dice y hace, sino por lo que es ...⁴¹ "somos misioneros sobre todo porque de lo que

⁴⁰ M. Wright and J.F. Power, *Francis de Sales and Jane de Chantal, Letters of Spiritual Direction, The Classics of Western Spirituality* (New York: Paulist Press, 1988), 59.

⁴¹ *RedemptorisMissio*, 42

somos como Iglesia cuya vida más íntima es la unidad en el amor, incluso antes de convertirnos en misioneros de palabra y obra".⁴²

Lo que es de suma importancia para "despertar la fe de los jóvenes no es cuánto presionamos a los jóvenes para que amen a Dios, sino sobre cuánto les demostramos que lo hacemos".⁴³

6. "Se apresuró a bajar y le recibió con alegría."... "Al verlo, todos murmuraban"... pero Zaqueo se mantuvo firme (Lc19:6-8)

En muchos sentidos, este suceso con Zaqueo nos ofrece una vista panorámica del viaje vocacional. El entusiasmo inicial a menudo va seguido de obstáculos y tentaciones que buscan descarrilar al joven en su viaje vocacional. Las voces negativas de queja surgirán, ya sea externamente, de amigos, conocidos e incluso familiares o de voces internalizadas de duda dentro del joven. Aquí tenemos que hacer una distinción entre la voz negativa y la voz profética. La voz negativa tendrá otra fuente que no sea Dios y alejará al joven de Dios provocando sentimientos de desaliento, indignidad y duda. La voz profética nunca priva al joven de esperanza porque, al mismo tiempo que desafía al joven, apunta a la posibilidad de un nuevo camino a seguir. Una pregunta simple que debemos hacernos en este caso es: ¿Esta voz negativa viene de Dios? ¿Está llevando a Dios? ¿O viene de otra fuente y me aleja de Dios? Discernir una vocación en un momento de cambio agrega dificultad adicional para el director espiritual cuando los jóvenes a menudo cambian a medida que maduran en su fe y en su viaje vocacional. Si es nuestra tarea llevarlos de nuevo a su corazón, donde ellos mismos se sienten amados por Dios, entonces, también debemos ser conscientes de lo que los mantiene alejados de Dios.

Aquí hemos llegado a uno de los elementos clave del acompañamiento vocacional que es el discernimiento. La palabra discernimiento a menudo se transmite en los círculos religiosos, pero tal vez debería ir siempre precedida de la palabra "oración". Es importante recopilar información, reflexionar sobre ella y debatirla, pero es una condición *sine qua non* que se aplique a la oración personal y comunitaria, porque los caminos de Dios no son nuestros caminos, los pensamientos de Dios no son nuestros pensamientos" (Isa 55: 8). Si planificamos eventos, organizamos, estratificamos y trazamos nuestro curso de acción, ¿Traerá esto una renovación de la vida religiosa? ¿Las decisiones en la vida religiosa son meramente racionalistas cuando el acuerdo se basa en el mínimo común denominador? Aún más importante, ¿Qué le sucede a la voz de la profecía dentro de las reuniones comunitarias? ¿Funcionó Jesús con un "principio democrático" cuando reunió a sus discípulos para discernir la voluntad del Padre? Si hubiera escuchado el consenso del grupo, ¿Hubiera tomado el camino de la cruz? Se deduce que el discernimiento comunitario es tan bueno como la oración personal para los que se reúnen. El discernimiento piadoso es un gran desafío para la vida religiosa de hoy. Tal discernimiento orante está arraigado en la oración personal y comunitaria que nos permite 'mantenernos firmes' en Cristo, la roca. Si esto no sucede personalmente y dentro de nuestras comunidades, ¿Cómo es posible que

⁴² Ibid, 23.

⁴³ Creasy, *Almost Christian*, 120.

acompañemos a los jóvenes en su viaje vocacional para descubrir el terreno en el que se encuentran?

7. “Daré, Señor, la mitad de mis bienes a los pobres, y, si en algo defraudé a alguien, le devolveré el cuádruplo”. (Lc 19:9)

Lo que la historia de Zaqueo nos ilustra, en contraste con la historia del joven rico (Mc 10, 17-31), es que nuestros corazones sólo pueden ser transformados a través de la actividad del Espíritu Santo. Vivir el desafío paulino es "adaptarse al patrón de este mundo presente, pero dejar que sus mentes sean rehechas y que toda su naturaleza se transforme. Entonces podrás discernir la voluntad de Dios y saber lo que es bueno, aceptable y perfecto "(Rm.12: 2). Aunque un encuentro con Jesús es esencial para el camino de la fe y el discernimiento vocacional, en sí mismo, no es suficiente. Tomemos, por ejemplo, los apóstoles. Incluso después de su encuentro con el Señor resucitado, no se transforman, sino que se les dice que 'esperen en la ciudad para ser revestidos por un poder de lo alto' (Lc.24: 49). Los *Hechos de los Apóstoles*, por lo tanto, dan testimonio de su transformación cuando están revestidos del Espíritu.

Si discernir las 'voces negativas' para ver si provienen de Dios u otra fuente es esencial para el discernimiento, aún lo es más identificar y vivir las inspiraciones de Dios. Como dice San Francisco de Sales, este es el camino más rápido hacia la santidad.⁴⁴ Además de ayudar al joven a identificar las inspiraciones de Dios que le hablan al corazón, también debemos leer los signos de los tiempos en que el Espíritu se mueve hoy. ¿Dónde identificaríamos las inspiraciones en el trabajo hoy en día? ¿Es el declive de la vida religiosa simplemente una consecuencia del declive de la práctica religiosa en general o es un llamado de "despertar" como le gusta recordarnos al Papa Francisco? En contraste con las órdenes religiosas establecidas, encontramos que hay un nuevo tiempo de primavera en varios movimientos laicos que están surgiendo, junto con algunas formas nuevas de vida religiosa. Tomemos, por ejemplo, FOCUS⁴⁵ cuyo campo de misión son los campus universitarios; Youth 2000⁴⁶ que participan en el ministerio entre iguales con jóvenes; Pure-in-Heart⁴⁷ que alienta a los jóvenes a vivir la enseñanza de la Iglesia sobre la sexualidad en medio de la "dictadura del relativismo moral" (Papa Benedicto XVI). En lo que fue una vez dominio exclusivo de la vida consagrada, hoy hay pequeños movimientos laicos que están respondiendo a las necesidades de los jóvenes sobre el terreno en un camino que conduce al nacimiento de las vocaciones en el matrimonio cristiano, personas individuales comprometidas, y de hecho, se convierten en afluentes que también desembocan en la vida consagrada. Como la vida

⁴⁴ See 'Graced inspirations' in Eunan Mc Donnell, *The Concept of Freedom in the Writings of St Francis de Sales* (Berne: Peter Lang, 2009), 280-301.

⁴⁵ FOCUS (Fellowship of Catholic University Students) es una organización laica que forma jóvenes adultos para el ministerio universitario que evangeliza a otros estudiantes a través de la multiplicación, esto es, un joven es formado para formar un grupo y después cada miembro del grupo forma otro grupo, lo que produce un efecto dominó. www.focus.org

⁴⁶ Youth 2000 es una iniciativa espiritual establecida para acercar a los jóvenes a una unión con Jesús a través de María, especialmente en la Eucaristía la fuente y el culmen de la vida espiritual. Brevemente es un puente que conduzca a los jóvenes a la vida diaria de la Iglesia. www.youth2000.ie

⁴⁷ En un mundo donde el sexo es visto a menudo como una actividad recreativa más que como una expresión de la autodonación, Pure-in-heart quiere educar, inspirar y empoderar a los jóvenes para vivir la teología del cuerpo para que puedan apreciar su sexualidad como un don. www.pureinheartireland.com.

religiosa aparentemente entra en el otoño, hay una nueva primavera entre muchos movimientos laicos dentro de la Iglesia. ¿Cómo puede la vida consagrada responder creativamente a tales movimientos? ¿Estamos siendo invitados a un nuevo espíritu de cooperación? Al estar acostumbrados a operar desde un lugar de poder e influencia, ¿Cómo nos sentimos al asumir un rol auxiliar cuando estamos al servicio de tales movimientos laicos?

La vida religiosa, como institución, está siendo desafiada por tales movimientos que ofrecen una crítica profética a nuestras instituciones. Cuando una organización busca promocionarse y defender el *status quo*, termina enfocándose en el mantenimiento en lugar de en la misión. Como McLaren señala:

Quando las instituciones nos fallan, los miembros de una comunidad surgen, organizan y confrontan esas instituciones formando un movimiento. Los movimientos, podríamos decir, existen para proponer un cambio positivo a las instituciones. Los movimientos organizan a las personas para articular lo que está mal con las instituciones actuales y proponen lo que se debe hacer para hacer las cosas bien⁴⁸ [...] Los movimientos pueden moverse en los márgenes durante años, tocando puertas que nunca se abren. Pero a veces un líder institucional abre una de esas puertas. Cuando se abre una puerta para que los líderes del movimiento y los líderes institucionales puedan comenzar a trabajar juntos, se producen avances.⁴⁹

Si vamos a estar llenos del Espíritu y guiados por el Espíritu, entonces, los jóvenes no nos están llamando a hacer cambios cosméticos, sino que nos están llamando a una renovación genuina. Es la vida interior, no simplemente lo externo, de la vida religiosa lo que está experimentando una profunda transformación. La vida religiosa está en una *encrucijada* en la que se revela una vez más la invitación de Dios a elegir la vida.⁵⁰ Al acompañar a los jóvenes en su viaje vocacional, “Ellos son participantes en la misión de Dios y no de nuestros objetivos”.⁵¹ Atraer a los jóvenes no es sólo para nuestra supervivencia, debe ser un descubrimiento genuino de a lo que Dios los está llamando. Hoy, como religiosos, estamos siendo invitados a un espíritu de cooperación entre nosotros y entre los movimientos laicos como nunca antes. Estamos siendo llamados a esta cooperación no solo porque es pragmáticamente necesaria, sino porque permite un intercambio bidireccional de energía que “es el único antídoto contra la entropía, la inevitable decadencia lenta y la muerte de los sistemas cerrados”.⁵²

8. Hoy la salvación ha llegado a esta casa ... porque el Hijo del Hombre ha venido a buscar y salvar lo que estaba perdido (Lc 19:10)

Los jóvenes no son un grupo homogéneo: Algunos son como Zaqueo *antes* de su encuentro con Jesús con una vaga sensación de que algo falta y están buscando más; otros, como Zaqueo, se han encontrado con el Señor, pero como el terreno aún no está preparado, no están muy enraizados; y aún otros, son como Zaqueo que han viajado con el Señor y son

⁴⁸ McLaren, *The Great Spiritual Migration: How the Worlds' Largest Religion is Seeking a Better Way to be Christian* (London: Hodder & Stoughton, 2016), 141.

⁴⁹ Ibid, 143.

⁵⁰ Ted Dunn, *Journey of Transformation: Challenges offered by “Younger” members*, submitted to ‘InFormation’ (March 2017), 3.

⁵¹ Creasy, *Almost Christian*, 97.

⁵² Dunn, *Journey of Transformation*, 10-11.

enviados por Él. Son estos jóvenes comprometidos quienes nos desafían hoy. Su entusiasmo, idealismo, deseo de compartir el Señor con los demás es un desafío al cinismo de aquellos de nosotros que nos hemos conformado con un estilo de vida cómodo. No van con la corriente porque han recibido una nueva vida. "Solo un pez vivo puede nadar contra la corriente, los muertos la siguen" (G.K. Chesterton). Ellos despiertan en nosotros nuestra llamada original:

Al llamarte, Dios te dice: 'Tú eres importante para mí, te amo, cuento contigo'. ¡Jesús nos dice esto a cada uno de nosotros! ¡La alegría nace de eso! La alegría del momento en que Jesús me miró. Comprender y escuchar esto es el secreto de nuestra alegría. Sentirse amado por Dios, sintiendo que para él no somos números sino personas; y sabemos que es él quien nos llama ".⁵³

Anteriormente planteé la pregunta: ¿Los religiosos consagrados son un árbol sicómoro para los jóvenes? Ahora me gustaría volver a formular esa pregunta y preguntar: ¿Los jóvenes comprometidos son un árbol sicómoro para la vida consagrada? ¿Qué nos enseña el Señor a través de ellos? En muchos sentidos, los jóvenes han redescubierto verdades esenciales que hemos descuidado o no hemos podido apreciar plenamente. No cabe duda de que estos movimientos juveniles nos están llamando a un renovado sentido de devoción y honor a la Eucaristía y a María. En muchos sentidos, es el cumplimiento de la visión de San Juan Bosco donde vio la Iglesia del futuro como un barco en los mares turbulentos guiados por el pontífice a través de los pilares gemelos de la Eucaristía y María. Es refrescante observar la gran reverencia que estos jóvenes tienen por la Eucaristía y su sed de pasar tiempo en la adoración eucarística. ¿Por qué la adoración es tan importante para estos jóvenes? Tal vez, es *una de las pocas experiencias* que se nos ofrecen a todos, donde el enfoque no está en nosotros mismos, sino en el otro, en Jesús, en Dios. La adoración nos *descentra* y coloca a Dios en el centro. Para los jóvenes, que han crecido en un mundo de individualismo e interés propio, esto es particularmente significativo. Podemos comenzar a entender que *estamos llamados a entrar en comunión* con Dios y con los demás. En este diálogo de corazón a corazón con el Señor que está realmente presente en la Eucaristía es donde tiene lugar el trabajo de transformación.

Cuando nos permitimos ser encontrados por Dios, no podemos dejar de cantar su misericordia. Esto es cierto de Zaqueo. Su viaje con el Señor le ha otorgado el regalo de una vida nueva que quiere compartir con los demás. Ya no necesita aferrarse a las posesiones materiales como compensaciones porque ahora se siente amado por Dios. ¿Hay un llamado fundamental para nosotros como religiosos consagrados en esta historia? Somos muy conscientes de la disminución de la vida religiosa en el hemisferio norte, donde "a menudo somos testigos de una" disculpa por la decadencia "... la disminución en el número y los símbolos han dado lugar a una sensación de incertidumbre y desorientación".⁵⁴ Sin embargo, si la práctica religiosa está disminuyendo por qué la vida religiosa debe aumentar? Existen problemas obvios donde las comunidades están envejeciendo y el número de jóvenes religiosos está disminuyendo. Y, sin embargo, pienso en las palabras de León Bloy, quien declaró:

⁵³ Pope Francis, *Rejoice: A Letter to Consecrated Men and Women in Preparation for the Year Dedicated to Consecrated Life* (2014), 16.

⁵⁴ Nicola Spezzati, ASC, *Consecrated Life in the Particular Church: An On-going Ecclesiological Reflection* presented at International Meeting for Episcopal Vicars and Delegates for Consecrated Life, 28-30 October 2016.

Tenemos lugares en nuestro corazón que aún no existen, y en ellos entra el sufrimiento, para que puedan tener existencia.

¿Podría ser esta una descripción acertada de la vida consagrada hoy a medida que entramos más profundamente en el Misterio Pascual? ¿De qué manera nos hemos enriquecido y nos llaman como Zaqueo para que nos desprendamos? En definitiva, no se trata de aferrarse, sino de entregarse. *¿Qué estamos entregando?* ¿De qué necesitamos desprendernos si realmente vamos a entregar lo que da vida a la generación joven de hoy?